بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

قولہ لا یلزم الازلیۃ الشخصیۃ بل یلزم الازلیۃ جنس لکن المقصود ہہنا الرد علی الحشویۃ ۱۲ ص ۱۰

قولہ فقد اجیب عنہ تارۃ بل نقول ان التعلق بان یوجد فیما لا یزال فلا یوجد الا کذا ۱۲ ص ۱۲

قولہ علی ھذا الوجہ بان نفرض سلسلۃ الحوادث فلا یلزم الازلیۃ جنس المعبود کما تقدم ۱۲ ص ۱۳

قولہ وقد قال بذلک بعض المحدثین المتاخرین من الافعال بفتح الدال فالمتاخرین تفسیر او بکسرہا وھو الاولی فالمعنی المبتدعین فی الدین والکار التفعیل ممن ھو المحدث المتاخر القائل بہ یعنون ارادت ابن تیمیۃ فلم تنقل عنہ ہذا القول لقدم العرش وھو شخص الا ان یکون فی کلامہ ان العرش نفسہ تجدد من الازل الی الآن ولا فوان یقول بہ لان العلماء الثقات نقلوا عنہ التجسیم والکبر لابدلہ من مکان ولم یرض ان یترک معبودہ معلقا بلا مستقر ولم یجد مفرا لقدم العرش فاحدث التجدد والفناء من الازل ہذا ان ثبت عنہ ذکر اللہ تعالی اعلم ۱۲

قولہ المذکوران عن الوجہ الثالث ۱۲

قولہ الوجہ الرابع من الرد علی دلیلہم الرد علی ما اجابوہ عن الوجہ الثالث ۱۲ ص ۱۴

قولہ مع دوام المقارنۃ اقول اذا دام مقارنتہ لفرد ما کیف یتحقق تقدمہ علی کلہا ۱۲ ص ۱۵

قولہ وھو لیس کذلک ہو کذلک فان کل حدوث متاخر عن القدیم فکذا جمیعہا اذ لا یکون مجموع الحوادث الا احادہا ۱۲

قولہ لیت شعری اقول ہذہ مغالطۃ واضحۃ او مغالطۃ فاضحۃ وذلک لان وجود الطبیعۃ فی الخارج مستقلا متمایزا عن الافراد محال فان الوجود الخارجی لیسا دق النہریۃ فیوجب ص ۱۶

التشخصية فاذن اما ان توجد فی ضمن فرد معین او منتشر والفرد المنتشر کذلک یستحیل
وجوده فی الخارج متمایزا عن الافراد المعینة لما علمت ان الوجود الخارجی مساوق الهذیة
والهذیة تنافی الانتشار نعم الفرد المنتشر ینتزع من افراد معینة اما مجتمعة فی الوجود
او متعاقبة فلو وجد فی الازل فرد معین او افراد معینة لعاد القدم شخصیا ہذا خلف و
ثبوت الازلیة للفرد المنتشر بانتزاعه من افراد متعاقبة الوجود فی الازل ~~مع حدوث~~
~~کل فرد بخلاف الوجود~~ بدیہی الامتناع لان التعاقب یوجب المسبوقیة والامسبوقیة فی
الازل فانتفت وجوده وجود الطبیعة فی الازل مع حدوث کل فرد بخلاف بخلاف
الورد فان المنفی عن کل فرد ہو استمرار الوجود شہرین وہو ثابت للفرد المنتشر
المنتزع من افراد متعاقبة الوجود شہرین فظہر الفرق وزہر الحق والحمد للہ رب العالمین ۱۲

قولہ علی دلیلہم ہو ایضا بالرد علی ما اجابوہ عن الوجہ الثالث ۱۲

قولہ النفوس الناطقة فانہا مع وجود وغیر مترتبة ص ۱۸

قولہ خارجا عن المعروض اقول بل من حیث ہو معروض تلک الانباہ خارج عن التالی ص ۱۹
والاشتک ۱۲

قولہ ولا قدح فی ہذا الدلیل اقول جاز ان یتمسک المخالف بسلسلة المعدات ص ۲۰
فیمتنع اجتماع فیکون وجود المجموع محالا فلا تقلب علة وا ما مجموع المعدوم والموجود فی
لحاظ العقل فامر اعتباری ۱۲

قولہ فلا تعدد فی المعلومات اقول لبساطة العلم لا تنفی تعدد المعلومات بل ہو الحاکم
الواحد والبسیط المتعلق بالجمیع تفصیلا فلو لم یکن التمایز العلمی کافیا لاجراء التطبیق
واحتیج الی الوجود الخارجی انتفی الاجراء عن المعلومات سأسا والا فالجواب الحق انا آمنا
بہ وبصفاتہ ولا نشتغل بکنہہا وکیفیاتہا ولا علم لنا بذلک ولا سبیل الی تلک
المسالک ۱۲

قوله والاعراض هذا من جهله بل الجواهر والاعراض غیر متناهیة فی الجنة والنار ۱۲

قوله معلوماته اقول لا یرید هذا بل الرد علی من زعم انه لا یستلزم الغیر المتناهی للزوم غیر علوم متناهیة کما فی المواقف فافاد انه علم واحد متعلق بالجمیع ۱۲

٢١ قوله جهل هذا بل الجهل هذا فان الجهل هو العلم بانه وقع مع انه لم یقع لا الحکم بانه یقع فی وقته بل عدمه جهل نسأل الله تعالی عنه ۱۲

قوله انما تحقق وقت وجودها اقول لا ابدی التحلق بالاختیار عن سبق العلم علی الوجود فلا ادری ما هذا الظلم البعید ثم رأیت بعض المحشی دفع التنکر عنهم بان العلم عندهم تعلیقین ازلیا وحادثا وکانه المشار الیه بامثال قوله تعالی لنعلم ۱۲

٢ قوله الفناء فیها نهم الله اعلم من عنی بذلک لکنا نراه جنح الی قدم جنس العدد ولم یدفعه بشیء نسأل الله السلامة والثبات الحق ۱۲

قوله ثم اقول کما ان البعد المکانی اقول حاصل هذا الکلام جواز حدوث الزمان والبطال ما جاءوا اثبات قدمه به اما اثبات حدوثه فلم یدل علیه هذا الکلام والحق عندی ان مسألة حدوث العالم او قدمه لا یستبد العقل فیها بشیء نفیا ولا اثباتا ففی البطال دلائلهم علی القدم یکتفی بالعقل واما اثبات حدوثه فلا نحتاج فیه الی دلیل لانه بحمد الله تعالی من ضروریات الدین فالمسألة فی جانب النفی عقلیة وفی جانب الاثبات سمعیة ۱۲

قوله کما ان البعد ماخوذ عن حجة الاسلام فی تهافت الفلاسفة ۱۲

قوله علی ثبوت الجزء لا امکان للتسالی علی تقدیر وجود الحیز ایضا ودلائلهم تامة علی استحالة اتصال جزئین ولم یتم شیء منها علی استحالة الجزء ۱۲

٢٣ قوله امر اعتباری اقول لیس مراد الامام القاضی ان الله تعالی یوجد الفعل والعبد یصیره طاعة او معصیة حتی یحتاج الی بیان ان الذی صنعه العبد شیء اعتباری کیف والعبد انما یرید الفعل وکثیرا ما یرید کونه طاعة او معصیة بل ربما لا یعلم ذلک فکیف یعرف -

قصده الی ما لا یعلمه بل المراد ان القدرة العبد دخلا ما فی الفعل من غیر ایجاد وسواء عبر عنه
بالکسب وان لم یستطع ان افصح عنه بعبارة کما صرح به فیما نقل عنه فی الیواقیت و
الجواهر والاجل ہذا الدخل ینسب الیه فیسمی طاعة ومعصیة فکونه طاعة او معصیة مترتب
علی ما للقدرة العبد وارادته من تاثیر مجہول فی الفعل فی معنی زائد علی الوجود کما

حاشیہ ~~ص۳~~ قوله من شانہا التاثیر اقول فعلی ہذا یکون العبد قادرا علی الخلق ومن شانہ ان یکون
خالقا وان لم یتفق له ذلک لسبق الخلق الالہی وہو کما تری ۱۲

ص۳۶ قوله للفطرة السلیمة بل لقد سلام فلا ادری من ہذا القائل ۱۲

ص۵۶ قوله وامتناع ترک الاغماض اقول ظاہر ان لیس الاتساع فیه بمعنی والاستحالة ولو
بالغیر فلا یکون موضحا لما ہو غیبه ۱۲

ص۹۳ قوله وهو الاظهر بل ہو الحق الذی لا محید عنه وبه آمنا ولا نرضی دونه والحمد لله الذی ہدانا ۱۲

ص۷ قوله القدیم من العجز ہو کان والعیاذ باللہ عاجزا ثم قدر ولعالم محالا ثم امکن ۱۲

التہافت للامام الغزالی

ص۸ قوله والوضعی الاصطلاحی کبعت واستثناء للمبالغة ۱۲

ص۹ قوله لا یتصور موجب دعوٰہم الفروة فی استحالة انفکاک الموجب عن الموجب ۱۲

ص۱۰ قوله فی النفوس الانسانية ۱۲

قوله فکان قبیل سوال ۱۲

ص۱۱ قوله لیس مثلا له اقول صار ممیزا بالارادة فانتقضت المثلیة لعدان کانت ہذا
فی الارادة الحادثة اما فی القدیمة فہما متمایزان من الازل بتعلق الارادة باحدہما
وان کانا مثلین فی انفسہما ۱۲

ص۱۲ قوله الاحوال جمع حول وہو العام والمراد اجزاء الزمان ۱۲

قوله الاحوال الاعوام ۱۲

ص۱۴ قوله فیحتاج الی سبب آخر ہم یقولون ان التقضی والتجدد مقتضی ذات الحرکة اذلا

تصور للحركة احد مبدا فلا يحتاج الى سبب ١٢

١٥ قوله ثم وجود اثنين اقول لا يعقل ثم الا بتقدير شيء ثالث ١٢

١٦ قوله والواجب الوجود بشيء غير الوجوب بالذات فان رتبة فى نفسها لا تستغنى عن العلة وثبوتها لا لابقه لا تعليل ١٢

٢٢ قوله ليس مبدا عند اولئك السفهاء ١٢

قوله العالم قديم اى ان القديم لا يستند الى مؤثر ١٢

٢٨ قوله ولا يتصور اقول هم يقولون ما صدر عن الواحد الا الواحد وهذا الصادر عرض له تكثر فى الجهات بها صار مصدر الكثرة ١٢

٢٥ قوله هو القول هذا هو الذى ذكرته ١٢

٣١ قوله غير علة ذاته لان الواحد لا يصدر عنهم الا الواحد ١٢

قوله ممكن الوجود مر ان الامكان لا ينافى الوجوب بغيره كالزوجية للاربعة ١٢

٥٢ قوله التالى على المقدم واذن يرجع الى استثناء نقيض التالى ١٢

٥٩ قوله اما جسم آخر المراد بالجسم الفلك انه لا يتصور عندهم القسر على الفلك اذ حرض الا من فلك كما صرح به خواجه زاده واشار اليه الامام لقوله عنها نبت فى اجسام السموات الخ وبهذا ظهر وجوب ولانتهاء الى الارادة اذ لو تحرك فلك القسر ومعه فلك لقسر ثالث وهكذا ا متسلسل ١٢

٣ التهافت لابى الوليد ابن رشد المالكى

قوله مؤلف هذا الكتاب على ما اشتهر به كلماته السخيفة الرذيلة الفاحشة السوقية المنتشرة فى صفحات هذا المؤلف الخبيث رجل فيلسوف مغالطة معاند مكابر فلسفى النحلة مبغض ائمة اهل السنة وشاتمهم لفواحش الشتيمة وشتمه المشومة ذلالة بايراد خطب طوال شعرية قبل الكلام فى المرام فاذا آتى اوان الكلام حاد عن التحقيق الى الجدل او العناد وانكار الواضحات وايراد مقدمات واهية باطلة

كانها بديهيات ولا احال بيانها على كتب الاوائل سترا لعجزه وبطلانها وربما تكلف الاستدلال فاتى بشعوبات سخيفة ولمعها بتلميعات عديدة كانه هو الحق وما هو من الحق فى شیء ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم ۱۲

ص ۱۴ قوله هو اقامة المثل اقول اولا ايما كان اصلا حتى صار الآخر بدلا وثانيا قامة البدل كانت تحصل باخذ كل منهما فلم اقام هذا بدلا عن ذاك ولم يعكس وثالثا اين تفر عن البحث الذی فیه الکلام کبر اؤک سألوا علماءنا لم خصص القديم الحادث بهذا الوقت دون الآخر فقل لهم انما اقام المثل فلنه فی ای وقت اوجد حصل مراده الخ ۱۲

قوله عن ترک الاخری فیه مثل باقی قوله مرجحه علی ترک الاخری ۱۲

ص علی ترک الاخری ح قوله ~~اخذ احدهما~~ علی ترک الاخری هذا عجیب مع انه قد اختار ترک الاخری فکیف جعله مرجوعا ۱۲ ح

قوله علی الثانية هذه مباینة ۱۲ ح

قوله واحدة منهما قول لا يمكن اخذ احدهما الا معينة فلم عين هذه لا تلک ۱۲ ح

قوله اخذ احدهما اقول ان اردت لنه لم یحکم بان اخذ احدهما اولی من الاخری فهذا تسليم لمدعانا ان المختار یختار احد المتساویین من دون اعتقاد مرجح فيه وان اراد انه لم یجبر احدهما للاخذ وترک الاخری فهو مباهتة للمشاهدة ۱۲ ح

قوله على صاحبه بما هو نعم ولکن ترجيح بما هو مراد مختار ۱۲

ص ۱۵ قوله انما ههنا سقط وغلط ۱۲

قوله انما صوابه لا ۱۲

قوله هذا انما اقول ما الجهل ای حالة فی ذات الکرۃ ان یکون جرمها ابدا غیر متناه بحيث يكون اسقط المفروض لها وخط مستقیم قابل للزیادۃ والنقصان غیر متناه ۱۲

ص ۱۶ قوله فانظر فی مواضعه احالة على محال سنر المحال وتصدیقا لقول الامام حجة الاسلام فی المقدمة الرابعة فی کتابه ۵ ان من عظائم حیل هؤلاء وعجا عجبا منک ان کان

بيدك اربابه بي ائمتك الشياطين سبحان فلاى يوم تحتويه وتعرض على خصمك في
الخصام جنوباجيء بالهذيان اشبه فما هذا الا اختراع لدفاع والله محيط بالكافرين ۱۲

قوله بالطبع اين تفرض البساطة والتشابه بالطبع ۱۲

قوله لا يصح اقول لو تحرك فلك الافلاك جنوبا وشمالا وتبدلت الكرات تحته بحسب ذلك
لكان القطبان حيث الآن نقطتا الاعتدال وبالعكس ولم يكن فيه اخلال شيء من النظام
اذ ليس وراءه جسم يتبدل بهذا وضعه معه وما في جوفه تبقى اوضاعه معه كما هي الآن من
دون تفاوت اصلا فما المرجح لذلك على هذا بل واى طبع يقتضي ذاك وينفي هذا مع استواء
الامرين من كل وجه ۱۲

قوله ليس يصح اقول لكونك حيوانا غير كرى لك اسفل واعلى ناسب ان يكون قدمك
فوق واستك تحت اما لو كنت كرة تحيط بالمركز لم يكن لك فوق ولا تحت فلم تعينه
فيك لوضع اولى بان يكون فاك منه يكون استك وهذا ظاهر واضح ولكن المعاند
يجحد الضروريات ۱۲

قوله فانها في مواضع محدودة اقول السؤال فيها كالسؤال هنا فانه دون لم يناسب
كون العين لكان الاذن وبالعكس ولكن لا يجب كون العين في هذا المكان المحدود
بحيث لو تفاوت قدر خردلة سرى خلل الى النظام فتخصيص هذا المحل المعين للعين
ليس الا بارادة الفاعل المختار وكذا القول وغيرها ۱۲

14 قوله لزم ان تتحرك دعوى بلا بينة وعلى التسليم كان حاصل هذا اللازم تبدل الجهات
ايضا كما وصفنا فمن عين احدها ۱۲

قوله في اليمين والشمال لا يغني من جوع فانك ان اسندتها الى ارادتها فمع تساوي
الجهات لم اختارت جهته دون اخرى وان اسندت الى ارادة الحق والتزمت الترجيح
منه خارج عامة السؤال فلا محيد الا الايمان بالقادر المختار الفعال لما يريد جل جلاله ۱۲

قوله في الاجسام السماوية اذ ليس هذا التراءي شبه ما يتخيل من سكر بالخمر والحشيشة ۱۲

قوله اعني انها تختلف انواعها تقول انها اختلاف الجهات لاختلاف النوع ونعود معاً فنقول ان اختلاف النوع باختلاف الجهة ۱۲

قوله طبعه اقتضاء الطبع يتأتى في الحركة المستقيمة دون المستديرة التي لا تاخذ شيئا الا تتركه ثم هذا عدول منك عما قال اباؤك ان حركاتها ارادية ۱۲

قوله ان تتحرك ما معنى اختيار الطبع الافضل من دون وجوب وبل له شعور بالافضل المفضول وبالجملة ظلمت الفلاسفة ايضا كما ظلمت الاسلام ۱۲

قوله افضل الجهات اي فضل فيها ومن خصها بهذا الفضل ولو تحرك الاعلى الى جهة اخرى لزعمت ان الفضل فيها ۱۲

قوله سيتبين في موضعه كذب محض وبهت بحت ۱۲

قوله لا تبديل لكلمات الله ما لك والآيات الله هي تقول ان الامر لكلمات الله والحكم بخلق الله وانت تقول ان الحكم للطباع ولا يمكن ان يبدلها كلمات الله ولا خلق الله والآيات تبقي الكلمات الله والخلق التبديل الواقع عليها وانت تبقي عنها التبديل ايضا دونها ۱۲

قوله الحركة في الانسان قد علمت ان هذا كله هذيان ۱۲

قوله الحكمة المقصودة اي مسكين لو خلق الله فيها الحركات على غيرها من الجهات لكانت الحكمة بحيالها وان تحسين حكمة الله في وجه واحد فتجعله مقيدا بذلك الوجه مسلوب الخيار في الخلق فاي الفريقين احق بالامن ۱۲

قوله هذه الظنون في المصنوعات انبئني اذا صنع صانع من قطعة من طين كاسا ومن قطعة اخرى ابريقا اصحا فات حكمة له في تحقيق هذا بهذا وذاك بذاك ولو عكس بل كان فيه حرج عن الحكمة ما نطقه الا مجنون او معاند مثلك

فاذا قدر جزاف على ترجيح احد المتساويين من دون داع فكيف لا يقدر
ايد الفعال لما يريد

قوله وقوله مبدا ١٢

قوله فليس يمكن ان يتوهم اقول ربما يدعى فلك الكلى فيتحرك من المشرق الى
المغرب واخرى يدعى فلك القمر فيتحرك من المغرب الى المشرق كان سؤال
كما ارتك ان القديم لم خصص الحادث بهذا الوقت لا بوقت قبله او بعده
فعارضهم الامام ان الاول لم خصص حركة الفلك من المشرق الى المغرب لا
بالعكس فوردت الشبهة عن قبل اما ترى ان الجهتين متقابلتان فلا
تماثل بخلاف الاوقات فانها متماثلة فاجاب الامام ان الاوقات
ايضا متقابلة بالتقدم والتأخر فلا تماثل فلم تسألون عن المخصص والتحقيق
فى صدر هذا البيان تقرر ان تقابل شيئين فى ذواتهما لا ينافى تماثلهما با
النسبة الى القابل لحصول مصالحه بكل منهما على السواء ثم نعود فنقول هذا
باطل بل لابد ان يكون قابل هذا غير قابل ذاك لو عقلت لدريت ان مقصود
الكلام حاصل على الوجهين اما على الاول فلسقوط الشبهة بتقابل الجهات
فانها وان تقابلت فبالنظر الى الفلك والمصالح المودعة فيه متماثلة
لحصولها بكل جهة من دون فرق واما على الثانى فلسقوط اصل سؤال اما ترى
لان الازمنة لتقابلها لم يكن شئ من الحوادث ليقبل الا زمانا معينا بعينها
يقع فيه وما كان يصلح للوقوع قبله او بعد فلا معنى للسؤال عن التخصيص ١٢

قوله والابصار لعل صواب والاذن مثلا او سقط لفظ العدم اى عدم الا
بصار وهو الاظهر ١٢

قوله (اقول) ليس هذا محل اقول ولعل الصواب مكانه لكن ١٢

قوله وانهم لايرون امكان اقول السجيل على بطلان سوال اجابة فانه
اذا لم يمكن وجود حادث الا في الوقت ومعين فما السوال مندفع عن التخصيص
والكان ضمير انهم يرون الى المسلمين فهذا عزية عليهم بلا شك وتوجيه
منهم لجواب السوال بما لا يرضون ١٢

قوله لكان وجوده فاسدا اقول الممكن لا ينفك عن امكان عدمه لا
وقت وجوده ولا قبله ولا بعده انما تكامل الاستعداد افاضة الوجود وهو
الذى يدفع عندكم الوجود الفاسد فاذا كان ذلك في وقت معين وجب
عنده افاضة الوجود واستحال قبله سقط السوال لم خصص القديم الحادث
بهذا الوقت ١٢

قوله ولكان امكان الوجود هذا جهل منكم فان الامكان والاستعداد من
كل من جهة القابل اما عندنا فتكامل الاستعداد لا يوجب على الفاعل
المختار افاضة الوجود وانما فضل منه ان شاء امسك اعطى ان شاء
امسك فالامكان والطلب القابل والاجابة والعطاء من الفاعل عز جلاله ١٢

قوله من هذه الجهة اى ان العالم لم حادث فلم يحدث فلا سوال عن تخصيص
الوقت الا ان الوقت شرط الحدوث الخ ١٢

قوله وانما اصبح اذا اعطاء عندكم اما ان القريبان تحمله على ان ذلك لانهما
لهما مابلة الانعدام ١٢

قوله عند من يرى حدوثه كانه يريد ان ههنا مسلكين مسلك القدم
ومسلك الحدوث ~~فلا توجه لهذا السوال لانه لا زمان~~ و على الاول تشخص
الزمان ازلا فاذا فرض حدوث العالم يتوجه السوال انه لم لم يحدث قبله اما على
ان ذلك مسلك الحدوث فلا توجه لهذا السوال لانه لا زمان قبله والقدم

مؤمن بالحدوث ثم يقول انه لم يحدث في الزمان قبله لان التقدم والتاخر ولذا ١٢

قوله العالم لان قبله متقابلان فلا يتساويان حتى يساوي عن المخصص وهذا التنافت منه بدا بالصمم عن كلامه وانت تعلم انها مؤاخذة لا طائل تحتها فان حاصله ان سوال آيا تيها ساقط بما بينه قبله ولم تكن حاجة الى هذه الاطالة في البطالة والزمان وان كان حادثا عندنا فلن ينقطع الوهم عن تقبله من امتداد ولا انقطاع له مبدء ولا نهاية فلا يعرف معنى الحدوث الا الوجود بعد العدم ويرى العدم مستمرا من الازل الى آن الحدوث فيتوجه السوال القديم لم خص الحدوث بهذا الآن ولم لم يحدثه قبله في امتداد موهوم غير متناه فالجواب عنه مع القائمة على وهمه الذي لا يستطيع الا قلاع عنه احق واحرى على ان الباحث هنا عنه لعلمن السطرين ١٢

قوله دعوى اي بالاضافة ١٢

قوله فلذلك كانت هذه اقول لا شك انها مباحث الزامية انا نقضت من قوله قدس سره وانتم في مذهبكم لا تستغنون عن تخصيص الشئ عن مثله الخ وقد ابدى بعد الجواب التحقيقي فما انت اذا وانت تحدد من خرافات وابتليت بالوهم والانقطاعات ولا تبرح حتى عن خصمك بالحجج القاطعة الالزامية فما مرامك الا العناد ١٢

قوله علم الله لعل ضمير الفاعل اوله والضمير للفاعل ١٢

قوله فعليهم اي حتى يلزمهم ١٢

قوله من يدعوهم الى قبول ما جاء به الرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم ٥٧
فانظر الى هذا النفاق الجلي والكفر الخفي نسأل الله العافية ١٢

قوله اخبرهوا ايماء الى ابن رشد المتفلسف ١٢ ٥

هذا الكتاب تهافت الفلاسفة

قوله المؤمنين ايماءً الى الامام حجة الاسلام ١٢

قوله السادس في تعجب معهم تركنا من فصول الاصل الثالث ان قولهم بفاعلية الله تعالى للعالم تلبيس لاستنبائه على بحث لغوي واندراج مقصده في السادس من هذا الكتاب وترك السابع منه لاندراجه في ثامنه وهو عاشر هذا الكتاب وترك العاشر منه لاندراجه في سادس هذا الكتاب ١٢

قوله الصحيح منه ايجاد العالم لا يمتنع انه ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل فقط فان هذا وافقت فيه الفلاسفة ١٢

ثم الاول من هذا الكتاب ادرجه الامام في اوله والرابع ادرجه في ثالثه وكذا الخامس اما الثامن ١٢

قوله توقف الشيء على نفسه اقول كان تم السؤال الى ههنا ولم يتعرض الجواب ص ٧
عنه اصلا وجر الكلام الى المرجح واطال فيه قدر ورقة كاملة وانما كان شأن فيما ترك الجواب عنه ١٢

قوله بعد او احد الحال اقول يدفع من القعاقع كلما ان الجائع يجوز له ص ٨
ان يختار الابعد الاقل نفعا والاضعف لونا والاستحالة فيه قطعا فاذا ساغ ما بالارادة ترجيح المرجوح كيف لا يسوغ ترجيح المساوي ١٢

قوله اعظم من تير الحادة اقول فنعد احجارا بين يدي جائع على هذا الوجه فان لم تصل بين المولى المركز ولو فعل به هذا الف مرة امكن صدق ما زعمتم وان رأيتم اول مرة بل كل مرة انه انما يفصل من احد الجوانب حجرا غير ملتزم في ذلك شيئا ظهر بطلان ما زعمتم ١٢

قوله لا لقبل — فلا يحصل — فلا يحصل كل ذلك هوسات فارغة رجما بالغيب ١٢

قوله لانه تسلسل في الامور اقول التسلسل في الاعتباريات لا يمتنع ص ٩

الانقطاع عنه بانقطاع الاعتبار لا بانتهائهما القطع بل ينقطع بالبت

لتوقفه على ما قبله فيستحيل وجوده ح بالفعل ثم ان فيه ذكره جداً ۱۲

ص قوله بوجوه احدها ذكر الجواب بالجملة وجوه الثاني والرابع لبيان عدم

وان معول المصنف العلامة على الثاني بل على الرابع بارجاعه الى الثاني و

الثالث نقض اجمالي لا سند منه والاول عليه المعول ۱۲

ص۱۱ قوله واجيب ذكر الجواب بالجملة وجوه الثالث منها لبيان منع والثاني والرابع

جديليان الزاميان والاول عليه المعول ۱۲

قوله عندهم لقولهم بعدم ورات غير متناهية ۱۲

قوله والمتكلم اي المتكلم وان احال التسلسل في المتعاقبات ايضا لكن

له ان يلتزم الخ ۱۲

ص۱۲ قوله العالم في وقته علم فعلي اقول لكن المتكلمون ان يجعلوا صفة العلم غير

موثرة في المعلوم شيئا وانما احدث الصدور صفة العلم الفعلي هو الفعالي

بل انهم يجعلون اعلامهم موجبا ويزعمون ان هذا الايجاب منه للمعاقبة الازلية

ويعبرون بها علم سبق النظام الاتم ۱۲

قوله حتى يتأتى بحدوثه اقول ان لا ياتي الرجحان بلا مرجح من هذا السابقها لكن

لم يتم الجواب عن التخلف فانه معلوم قطعا ان العالم لم يوجد في الازل فما

وجه عدمه فيه مع حصول جميع ما يتوقف عليه وجوده في الازل ۱۲

ص۱۳ قوله ليس بممتنع اي عند الفلاسفة ۱۲

قوله المجتمعة في الوجود قد مر ان التعلقات متعاقبة فالفرق تحكم ۱۲

ص۱۴ فائدة بل يجري برهان التطبيق التضايف في المتعاقبات كما يقول المتكلم

ام لا كما زعم الفلسفي ۱۲

قوله الوجود الذهنی اقول نعم بغیرہ النحو لا یمتنع حصول الترتیب فی العلم الالٰہی وبہ یتم المطلوب ۱۲

ص ۱۵ قوله کره المحقق اقول ولا محید عن التخلف علی کلا الجوابین ۱۲

قوله الوجه الثانی دلیل الفلاسفة الثانی علی قدم العالم ۱۲

قوله لیس امرا اقول لا محید عن وجوده من الاذہان فاذا لم یجز مسبوقیته بالعدم وجب کونه فی الذہن من دلیلان لہم علی وجود الزمان الازل فلیلزم قدمه وقدم الذہن ۱۲

ص ۱۸ قوله علی الجواب وعلیه عدل فی شرح المقاصد والمواقف وقد علمت ما فیه و الصواب فی جواب باذن الوجوب تلفتة خمسه وجوه ذکرنا علی بتوفیق اللہ تعالٰی فی رسالتنا الحواسیس فی ابطال حرکة الارض ۱۲

قوله لاستدلال الثانی للفلاسفة ۱۲

ص ۲۱ قوله لو اعتبر فی ماہیة القدیم حاصله ان الزمان سواء کان حادثة او عرض قدیما لا یحتاج فی حدوثه الی زمان حرکة العالم ولا فی قدمه الی زمان فکیف یحتاج قدمه تعالٰی الی زمان ۱۲

قوله وفی جمیع الامور الحادثة فظہر ان ماہیة القدم والحدوث معقولة بدون الزمان والفرق بان ماہیة القدم والحادث مستغنیة فی الزمان عن الزمان محتاجة فی غیرہ الیه یجعل لکل منہا ما یحقق ہیئتی وہو کما تری ۱۲

ص ۲۲ قوله المتاخرین ہو العلامة السید الشریف رحمه الله تعالٰی فی شرح المواقف ۱۲